



WORLD ISLAMIC SOCIAL SCIENCE CONGRESS  
SECRETARIAT

# 1<sup>st</sup> WISSC 2015

WORLD ISLAMIC SOCIAL SCIENCE CONGRESS

## PROCEEDINGS

1- 2 December 2015  
PICC, Putrajaya,  
Malaysia

[www.unisza.edu.my/wissc](http://www.unisza.edu.my/wissc)  
[wissc2015@gmail.com](mailto:wissc2015@gmail.com)

Organized by

بوتيرة سينتو سلطان زين العابدين  
**UNISZA**  
UNIVERSITI SULTAN ZAINAL ABIDIN





WORLD ISLAMIC SOCIAL SCIENCE CONGRESS  
SECRETARIAT

# 1<sup>st</sup> WISSC 2015

WORLD ISLAMIC SOCIAL SCIENCE CONGRESS

## PROCEEDINGS

***Editors:***

Kamarul Shukri Mat Teh  
Mohd Shahrizal Nasir  
Mohd Firdaus Yahaya  
Mohd Fauzi Abdul Hamid

© Copyright Universiti Sultan Zainal Abidin, 2017.

Published by  
Universiti Sultan Zainal Abidin

ISBN: 978-967-0899-56-5

## TABLE OF CONTENT

NO.	TITLE	PAGE
1.	Social Media And Political Participation Among Young People	10
2.	Corporate Diversification And Performance: A Review Of Literature	20
3.	Islamic Crowdfunding: Alternative Funding Solution	30
4.	Modified Traditional Game “Engklek” As A Stimulation Media Of Development Aspects Of Early Childhood	39
5.	Islamic Psychotherapy: A Case Study In Patients With Myoma Psychological Symptoms	49
6.	The Effectiveness Of Implementation Spirituality-Based Nursing Care Training Toward Quality Of Nursing Care In Jakarta Islamic Hospital	59
7.	The Development Of “Kemilau Senja Package” And The Effect On Nursing Comprehension And Ability To Overcome Menopausal Problems In East Jakarta	65
8.	The Assessment Of The West Against Islam As Seen In Issues On Innocence Of Moslem	78
9.	The Services Of Halal Spa: The Case In Surabaya Indonesia	84
10.	Mapping Analysis Network Office, Assets, Finance, Third Party Funds (DPK), Financial Ratios Of Sharia Banking In Indonesia	91
11.	The Role Of Training/ Internship In The Development Of The Small And Medium Enterprises (UKM) Based On The Environmental Preservation	100
12.	The Role Of Total Quality Management In Improving Teachers’ Performance	104
13.	How Should We Understand Polygamous Fathers? Rethinking Polygamy And Polygamous Fathers Across Households	136
14.	Development Of Traditional Product Design In Iraq: The Effects Of Deconstructivism On Muslim’s Aesthetic Preferences	148
15.	Pragmatic Aspects In Manual Of Radiotelephony (Doc 9432) International Civil Aviation Organization Based On Speech Act Theory	161
16.	Arabic For Special Purposes In The Context Of Management Studies	167



WORLD ISLAMIC SOCIAL SCIENCE CONGRESS  
SECRETARIAT

UNISZA

17.	The Impact Of Supervision, Motivation And Work Ethic On Teachers' Professional Competence: A Case Study Of Private Islamic High School Teachers	196
18.	Restructuring Indonesian Conventional Bank Toward The World Largest Islamic Bank	206
19.	The Handling Of Juvenile Delinquency Through The Arrangement Of Senior Secondary School ( SMA) Islamic Education Curriculum", Aimed At Formulating The Lesson Plan	212
20.	Celebrating The Hybrid Traditions Of Islam And Malay For Global Heritage Tourism	221
21.	The Relationship Between Emotional Intelligence And Leadership Style Among Deans In UiTM	225
22.	Comparison Of Disaster Risk Reduction (DRR) Framework Between Developed And Developing Countries	233
23.	Waqf And Waqf Based Universities In Malaysia: An Exploratory Analysis	242
24.	Determinants Of Family Takaful Demand In Malaysia: A Literature Review	257
25.	Towards To Liberalism The Practices Of Liberalization In Indonesian Higher Education	269
26.	Humanistic Teaching Aids And Student Centered Learning Approach Among Teachers In Secondary School In Terengganu	280
27.	Improve Financial Performance Through The Implementation Of Syariah Accounting	290
28.	Viral Marketing Communication ( Turkey Example)	304
29.	Do The "Frontier Governance" Survive?(Study On The Increasing Of Human Resources Competences)	313
30.	A Development Of Microtakaful Flood Scheme In Malaysia: Case Of Flood In Kelantan	321
31.	Entrepreneurship Education In Islamic Community: Its Application In Human Resource Planning And Development Course	330
32.	Integrating Essentials Of Islamic Law (Maqasid Syariah) As Underlying Foundations Of Value-Laden Education	339
33.	Teachers' Beliefs About Efl Learning Strategies And Classroom Practices	348
34.	Judgments In Private Contracts And Shari'Ah Compliance In Malaysia: An	358



WORLD ISLAMIC SOCIAL SCIENCE CONGRESS  
SECRETARIAT

	Initial Perspective	
35.	Cultural Aspect As Mediating Role In The Relationship Of Multidimensional Construct Of Marketing Strategy And Customer Loyalty In Medical Tourism	364
36.	Performance Of Consistent Partial Least Square Path Modeling (PLSC): A Literature Review	379
37.	Awareness About Human Rights Among Police Personnel: A Study Of Twin Cities (Rawalpindi & Islamabad)	392
38.	Awareness On Indoor Air Quality Among Malaysian: Case Study At KL Sentral, Malaysia	405
39.	In The World And Turkey, The State Of Halal Products Market And The Problems Experienced In Marketing Halal Products	410
40.	The Principle Of Non-Interference And The Question Of Human Rights Violation: The Case Of The Rohingya Minority	424
41.	Ubiquitous City (U-City) And Malaysia E-Participation	434
42.	Creation Of Company Through Zakat Funds For Sustainability Of Malaysian Asnaf With Reference To Shari'ah Justification	443
43.	Performance Of Long Term Conventional Bonds And Sukuk In Malaysia	454
44.	Branding Delegation Of Education Based A Characterized Campus	466
45.	Character Building In Indonesia Raya Anthem	471
46.	An Analytical Discourse For Utilising Terengganu's Waqf Properties For Human Development In The State	477
47.	Avoiding Error In The Translation Of <i>Prepositional Relative-Clause</i> Sentences From English Into Bahasa Indonesia	494
48.	A Conceptual Framework On Adoption Of Enterprise Risk Management Among Malaysian Smes	499
49.	Determinants Of Takaful: Case In East Coast Region Of Malaysia	507
50.	The Right To Refuse Medical Treatment From The Malaysian And Islamic Law Perspectives	512
51.	How Do Intellectual Capital And Islamic Values Relate To Small Business Performance? A Conceptual Framework	526
52.	Marriage Without Wali In Malaysia: A Socio Legal Study On Its Causes, Implications & Solutions	537



53.	Pembangunan Perumahan Dan Isu-Isu Perumahan Di Negeri Terengganu	544
54.	Keusahawanan Dalam Pembangunan Perniagaan: Isu-Isu Keberkesanan Program Latihan Keusahawanan Di Malaysia	551
55.	Faktor Pengantara Kepuasan E-Pelanggan Terhadap Kualiti Perkhidmatan E-Dagang Dan Kesetiaan E-Pelanggan Dalam Industri Perhotelan	560
56.	Kepelbagaian Agama Menyumbang Konflik Perpaduan Kaum	569
57.	Mantera Dalam Persembahan Main Puteri Dan Wayang Kulit	577
58.	Isu-Isu Syariah Dalam Kontrak Derivatif Ekuiti	587
59.	Kebanjiran Pekerja Asing Dalam Industri Perladangan: Satu Kajian Impak Terhadap Generasi Kedua Felda	593
60.	Pengurusan Bakat Staf Akademik Di Institusi Pengajian Tinggi: Satu Tinjauan Literatur	600
61.	Tahap Kepuasan Dan Tingkah Laku Buruh Asing Dalam Sektor Pelancongan Di Malaysia	606
62.	Masjid Lestari: Amalan Kitar Semula Sisa Pepejal Di Masjid Semenanjung Malaysia	616
63.	Kecekapan Penggunaan Tenaga Elektrik Bagi Amalan Masjid Lestari Di Semenanjung Malaysia	625
64.	Kepemimpinan Politik Bercirikan Rabbani	633
65.	Tipologi Dan Implikasi Barah Sosial Ke Atas Aktiviti Ekonomi Komuniti	642
66.	Pengaruh Kecerdasan Emosi Dan Komitmen Dalam Pembangunan Prestasi Kerja	658
67.	Keseimbangan Kerja Dan Kehidupan: Satu Tinjauan Konseptual	664
68.	Adaptasi Konsep e- Komuniti Dalam e-Masjid	678
69.	Boikot Barangan Dalam Konflik Palestin-Israel Berpandukan Kepada Prinsip Daruriyyat, Hajiyyat Dan Tahsiniyyat	686
70.	Model Pengurusan Islam Menurut Surah Al-Fatihah: Kenapa Dan Bagaimana?	698
71.	Pematuhan Syariah Di Restoran Dalam Industri Perhotelan Di Malaysia	713
72.	Challenges Of Islamic Civilization And Its Implications: A Critical Analysis	717



	From Muhammad Asad's Point Of View	
73.	Pelaksanaan Bahagian Sokongan Keluarga (BSK) : Cabaran Dan Penyelesaian Dalam Menguatkuasakan Perintah Nafkah	724
74.	Hubungan Kepimpinan Transformasional Dalam Kalangan Guru Besar Dengan Tingkahlaku Kewarganegaraan Organisasi Sekolah Rendah Dalam Daerah Kuala Terengganu	734
75.	Kriteria-Kriteria Hakim Yang Dilantik Bagi Ujian Hafaz Al-Qur'an Dewasa Terbuka Negeri Terengganu	741
76.	Transformasi, Hijrah Dan Perpaduan Sejagat	749
77.	Guru Dan Cabaran Dalam Memupuk Kemahiran Berfikir Aras Tinggi (KBAT) Di Sekolah Rendah	758
78.	Pengurusan Hutang Si Mati Dalam Pembahagian Pusaka Kecil Orang Islam: Kajian Awal Di Uppk, Jkptg, Kuala Terengganu.	765
79.	Pelaburan Emas Dari Perspektif Syarak	777
80.	Kesultanan Terengganu Dan Penyebaran Islam	788
81.	Peranan Pendidikan Sekular Zaman Penjajahan Dalam Pertumbuhan Dan Perkembangan Peradaban Melayu	802
82.	Transformasi Kesan Penggunaan Teknologi Maklumat Dan Komunikasi Dalam Aktiviti Pengajaran Dan Pembelajaran Guru Pendidikan Islam Program Pensiswazahan Guru UniSZA	815
83.	Penyerapan Elemen Falsafah Bahasa Untuk Penyatupaduan Nasional : Analisis Keperluan Terhadap Guru Bahasa Melayu Di Kawasan Luar Bandar	825
84.	Kesan-Kesan Permasalahan Media Massa Dalam Kalangan Remaja Berisiko	837
85.	Peranan Dialog Dalam Pembelajaran Transformatif Dalam Kalangan Bekas Penagih Dadah	848
86.	Pengaruh Customer Value Terhadap Intention To Switch Pada Nasabah Bank Syariah "XYZ"	855
87.	An- Nahl Fly Over Sebagai Solusi Kemacetan Lalulintas Di Surabaya Yang Berazaskan Ukhuwah Insaniyah	873
88.	Pengaruh Penerapan Total Quality Management Terhadap Kinerja Pekerja Pt. Pertamina Refinery Unit Iii Plaju	887
89.	Implementasi Otonomi Pendidikan Dalam Bingkai Otonomi Daerah	893



90.	Aplikasi Dampak Temuan Kecerdasan Jamak Islam “Multiple Intelligence” Kedalam Pembelajaran	903
91.	Paham Keagamaan Dan Aktivitas Sosial Kaum Tarekat: Analisis Terhadap Matinya Ideologi Radikal Di Sumatera Barat	914
92.	Analisis Kandungan Timbal (Pb), Cadmium (Cd) Pada Air Dan Ikan Bandeng (Chanos Chanos) Di Tambak Kota Dan Kabupaten Pekalongan	935
93.	Dampak Implementasi Program Jaminan Kesehatan Nasional Terhadap Penurunan Angka Kematian Ibu: Studi Kasus Kabupaten Bogor	943
94.	Peran Indonesia Dalam Mengatasi Islamophobia Di Era Pemerintahan Presiden Susilo Bambang Yudhoyono	952
95.	Permintaan Publik Dalam Penyusunan Peraturan Daerah Tentang Jaminan Produk Halal	957
96.	Diversity Tajdid Dan Konstruksi Islamic Studies (Dialektika Epistemologis Kaum Reformis Muhammadiyah Di Indonesia Dan Kontribusinya Dalam Perkembangan Ilmu Pengetahuan Islam)	966
97.	Pemberdayaan Politik Perempuan Di Aceh Utara (Analisis Faktor Kultural Dalam Masyarakat)	979
98.	Membudayakan Literasi Pada Generasi Penerus Bangsa Melalui Sustained Silent Reading Sebagai Modal Menghadapi Tantangan Global	989
99.	Peran Politik Dalam Bidang Pendidikan	1001
100.	Kelas Menengah Muslim Dan Masa Depan Demokrasi Di Indonesia	1006
101.	Visi Dan Misi Bank Syariah: Telaah Kritis Visi Dan Misi Lembaga Keuangan Syariah Pada Masa Rasulullah, Masa Setelahnya Dan Praktikanya Di Era Kini;	1021
102.	Pelaksanaan Hukuman Mati Dalam Konteks Undang –Undang Jenayah Islam Dan Undang -Undang Hak Asasi Manusia Di Indonesia	1033
103.	Harakah (Gerakan) Transnasional Di Indonesia Dan Perspektif Muhammadiyah	1057
104.	Religious – Cultural Based Management Of The Lecturers And Administration Staffs In Muhammadiyah College (A Case Study In Uhamka Jakarta)	1070
105.	Penulisan Karya Ilmiah	1087
106.	Peran Organisasi Al Washliyah Dalam Memelihara Anak Yatim Piatu Di Sumatera Utara	1098



107.	Membangun Model Akuntabilitas Otoritas Jasa Keuangan	1108
108.	Peran Implementasi Manajemen Mutu Terpadu (Total Quality Management) Dalam Peningkatan Kinerja Guru Madrasah	1131
109.	Peningkatan Kemampuan Holistic Mahasiswa Pada Matakuliah Tefl Melalui Metode Kooperatif Round Robin Discussion Model	1151
110.	Kajian Pengelolaan Zakat Sebagai Alat Pemberdayaan Ekonomi Masyarakat Pada Baz Di Kabupaten Gresik	1162
111.	Analysis Of Nursing Education Excellence In Surabaya Indonesia Based On Malcolm Baldrige Criteria	1179
112.	Tata Kelola Propesionalisme Manajemen Wakaf	1189
113.	Analisis Kinerja Olahraga Pemain Bulutangkis Berdasarkan Pemberian Sodium Bikarbonat Dan Sodium Sitrat	1209
114.	Religion Conflict In Indonesia Problems And Solution	1219
115.	Keberkesanan Program Pemberdayaan Masyarakat Perdesaan Pesisir Dan Perbatasan Di Provinsi Kepulauan Riau (Studi Evaluasi Program Percepatan Pembangunan Desa Dan Kelurahan Provinsi Kepulauan Riau)	1229
116.	Rehabilitasi Rumah Tidak Layak Huni Dalam Tinjauan Kultural Masyarakat Melayu Pesisir Dan Perbatasan Di Kepulauan Riau	1237
117.	Pengentasan Kemiskinan Melalui Program Pemberdayaan Usaha Mikro, Kecil Dan Menengah (UMKM) Di Kota Tanjungpinang	1245
118.	Pengaruh Strategi Pembelajaran Dan Kepercayaan Diri Terhadap Hasil Belajar <i>Tahfidz Al-Qur'an</i>	1256
119.	Model Implementasi Zakat Sebagai Instrumen Jaminan Sosial Di Baitulmal Majelis Agama Islam Wilayah Persekutuan	1266
120.	Nilai-Nilai Kesalehan Sosial Pada Karya Raja Ali Haji: Jawaban Atas Persoalan Kemanusiaan Modern	1278
121.	Islamic Values & Principles Profile Serta Financial Literacy Karyawan Perbankan Syariah Di Kota Palembang	1278
122.	Bom Bunuh Diri Dalam Fatwa Kontemporer Yûsuf Al-Qaradhâwî Dan Relevansinya Dengan Maqâshid Al-Syarî'ah	1299
123.	Kajian Aplikasi Beberapa Komposisi Limbah Media Tanam Jamur Tiram Terhadap Hasil Bawang Merah Di Lahan Ultisol	1310
124.	Peran Sekolah Dan Masyarakat Dalam Penanaman Nilai Islam	1319



125.	Nasib Tanah Orang Melayu Di Sumatera Utara: Dari Perangkap Normatif Sampai Pengingkaran Sejarah	1324
126.	Rezim Hak Kekayaan Intelektual Mengenai Pengetahuan Tradisional Dalam Perspektif Islam	1334
127.	Penerapan Prinsip Hukum Bagi Hasil Dengan Akad Mudharabah Dalam Pembiayaan Kegiatan Usaha Oleh Bank Syariah	1347
128.	Urgensi Peraturan Daerah Dalam Pelestarian Dan Pengelolaan Cagar Budaya Di Provinsi Kepulauan Riau	1356
129.	Pluralisme Praktek Pelaksanaan Waqaf Dan Tantangannya Sebelum Dan Setelah Lahirnya UU Waqaf No.41/2004	1365
130.	Sanad Dan Pemahaman Terhadap Hadits Shahih	1376
131.	Politik Hukum Dalam Penyusunan Peraturan Daerah Provinsi Kepulauan Riau Tentang Lembaga Adat Melayu	1384
132.	Peran Orangtua Tunggal Dalam Sosialisasi Pekerjaan Domestik Kepada Anak Dari Keluarga Miskin Di Kota Padang	1391
133.	الاسلاموفوبيا في القرن الحادى والعشرين: فرنسا نموذجا	1402
134.	الدور السياسي للمسجد: رؤية نظيرية	1419
135.	التعايش الديني في أندونيسيا: المقومات والمعوقات دراسة تقييمية في ضوء القرآن الكريم	1494
136.	بين المصالح والمقاصد الشرعية	1511

## التعايش الديني في أندونيسيا: المقوّمات والمعوّقات دراسة تقييمية في ضوء القرآن الكريم\*

د. زمخشري بن حسب الله طيب\*\*

### أ. المقدمة

تُعدّ مسألة التعايش الديني من المسائل المهمّة التي تُشغل بال العديد من المفكرين المعاصرين، سواءً من المسلمين أو غير المسلمين. وازداد الاهتمام بمناقشة هذا الموضوع الحيّ في ظلّ حدوث العديد من التوترات في العلاقة بين أتباع الديانات المختلفة في بلدٍ واحدٍ. ولما كانت أندونيسيا أكبر دولة إسلامية من حيث عدد السكّان، فمن الجدير بالمكان أن يوضع واقع التعايش الديني في أندونيسيا موضع الدراسة والتحليل، من حيث تشخيص أهمّ المقوّمات التي يُمكن أن يُبنى التعايش الديني عليها، والتعرّف على أهمّ المعوّقات التي وقفت دون تحقيق التعايش الديني المشروع، كما رسمه القرآن.

اشتهرت أندونيسيا في الماضي بصورة مشرقة في التسامح الديني الرائع، إلّا أن هذا الوضع قد تعيّر قليلاً في الآونة الأخيرة، ابتداءً من حملة الدول الغربية، وفي مقدّماتها الولايات المتحدة الأمريكية، بشنّ الحرب ضدّ الإرهاب. فمنذ تفجير مبنى التجارة العالمية بنيو يورك في حادي عشر من سبتمبر عام ٢٠٠١م، أصبحت أعين العالم مركزة على الحركات الإسلامية في العالم أجمع بما فيها الحركات الإسلامية في أندونيسيا. وصار مفهوم الإرهاب لدى أكثر وكلاء الأنباء العالمية متعلقاً بل مرادفاً لمفهوم الجهاد الإسلامي.

فمنذ ذلك الحين، صار التعايش الديني في أندونيسيا موضع اهتمام العديد من الدارسين، سواءً من المسلمين أو غير المسلمين. وازداد الاهتمام بدراسة هذا الموضوع الحيّ بعد وقوع العديد من التفجيرات التي استهدفت قتل المدنيين، خاصة من السيّاح الغربيين القادمين إلى أندونيسيا.

هذا البحث يحاول إبراز واقع التعايش الديني في أندونيسيا، بتسليط الضوء على أهم مقومات التعايش الديني فيها وأهم معوقاته كذلك. وينطلق البحث في تحليل واقع التعايش الديني في أندونيسيا من التصور القرآني الصحيح للتعايش الديني المشروع.

### ب. مفهوم التعايش في ضوء القرآن

إنّ لفظ التعايش في اللغة مأخوذة من لفظ "العيش" الذي يعني الحياة. ورد في المعجم الوسيط، تعايشوا بمعنى عاشوا على الألفة والمودة. والعيش معناه الحياة وما تكون به الحياة من المطعم والمشرب والدخل.<sup>cclxxxii</sup>

وفي الاصطلاح، يكثر إطلاق مصطلح التعايش للدلالة على العيش المتبادل مع الآخرين القائم على المسالمة والمهادنة. ويُعدّ هذا المصطلح من المصطلحات الحديثة التي برزت وشاع استعمالها بعد الحرب العالمية الثانية. وكثيراً ما يُطلق هذا اللفظ على حالة السلم التي تعيش فيها دول ذات أنظمة اجتماعية، أو عقائد سياسية متباينة.<sup>cclxxxii</sup>

أما مصطلح التعايش الديني، فيقصد منه أن تلتقي إرادة أهل الأديان، سماويةً كانت أم أرضيةً، في العمل من أجل أن يسود الأمن والسلام العالمي، وحتى تعيش البشرية في جوٍّ من الإخاء والتعاون على ما فيه من الخير الذي يعمّ البشر جميعاً. ويرادف مصطلح التعايش الديني لفظ "Inter-Religion Coexistence" في اللغة الإنجليزية.

والجدير بالذكر، لم يرد لفظ "التعايش الديني" صريحاً في القرآن ولا في السنة النبوية، إلاّ أنه لا يعني عدم ذكر هذا اللفظ عدم اهتمام الشرع المتمثل بالقرآن والسنة بهذا الموضوع الحيّ. والدليل على ذلك أنه ورد في القرآن مصطلحات أخرى ربّما تكون أوسع معنىً وأشمل تعاملاً من مصطلح التعايش، منها:

(١) مصطلح "التعارف"، كما ورد في قوله تعالى: ((يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا...)) (الحجرات: ١٣). فمن السياق، يُفهم أنّ مصطلح التعارف في الآية السابقة لا يعني مجرد التعارف على الأسماء والقبايل، وإنما خطاب من الله إلى البشرية جمعاء إلى ضرورة تبادل المعارف والعلوم والمحاسن والفضائل.

(٢) مصطلح "التعاون على البرّ والتقوى"، كما ورد في قوله تعالى: ((...وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ)) (المائدة: ٢). يفهم من الآية السابقة، أنّ التعاون على البرّ والتقوى يعني أن يتعاون الإنسان، سواء مع الموافق أو المخالف، على أداء أمرٍ فيه الخير والمصلحة. وسياق الآية يدلّ على أنّ الله أمر الإنسان بأن يتمسك بقيمة العدل في كلّ تصرفاته، حتّى تجاه مخالفه، وإن كانت طبيعة الإنسان تميل إلى أن يظلم من وقع في الاختلاف معه. يقول الإمام القرطبي في تفسير الآية السابقة: "دلّت الآية على أنّ كفر الكافر لا يمنع من العدل عليه، وأن يقتصر بهم على المستحقّ من القتال والاسترقاق، وأنّ المثلة بهم غير جائزة، وإن قتلوا نساءنا وأطفالنا وغمّونا بذلك، فليس لنا أن نقتلهم بمثله قصداً لإيصال الغمّ والحزن إليهم."<sup>cclxxxii</sup> ويقول القاضي البيضاوي في ضرورة تحري العدل حتى مع المخالف في الدين: "لا يحملنكم شدّة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم، فتعدّوا عليهم بارتكاب ما لا يحلّ، كمثلة وقذف، وقتل نساء وصبيّة، ونقض عهد، تشقيّاً لما في قلوبكم ((...اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى...)) (المائدة: ٨)، أي العدل أقرب للتقوى."<sup>cclxxxii</sup>

(٣) مصطلح "كلمة سواء"، كما ورد في قوله تعالى: ((قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ...)) (آل عمران: ٦٤). دلّت الآية السابقة على دعوة إلى التعايش بين الأديان القائم على إفراد الله بالعبودية، وعدم الإشراف بالله، ورفض الظغيان والجبروت والكبرياء وفرض الهيمنة، وذلك بأن يتخذ الناس بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله، يستمدون التعاليم والمبادئ منهم، ويطيعون لما يملكونه من قوّة باطشة، ممّا يؤدّي إلى خلل في الكيان البشري، وإلى الفوضى العالمي.<sup>cclxxxii</sup>

المتفحص للقرآن، يجد أنّ كثيراً من الآيات القرآنية أشارت إلى أنّ التعايش الديني في مجمله يمكن أن ينقسم إلى قسمين:

(١) **التعايش الديني المشروع**، ويعني أن يقبل الإنسان في أن يتصالح مع غيره في أمر دينوي والوجود والحوار فيما اتفق عليه، على جملة من الأخلاق الإنسانية الحميدة التي تفتح مجالاً لتبادل الحوار والإقناع.

وقد أشار القرآن إلى أهمية هذا النوع من التعايش كإحدى وسائل الدعوة الإسلامية في قوله تعالى: ((لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ. إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ)) (المتحنة: ٨-٩).

دلّت الآية السابقة على أنه في حالات السلم يمكن للمسلم أن يبرّ غير المسلم، ويتسامح معه، ويتعامل معه تعاملًا حسنًا، ويؤمّن مصالحه الدنيوية، ويمكنه من المشاركة في خدمة المجتمع، ويحافظ على أمنه واستقراره، ويمكنه من العمل على تطويره وتنميته. هذه الأمور كلّها تعدّ وسيلةً من وسائل دعوة غير المسلمين للإسلام.

يقول الإمام فخر الدين الرازي في تفسير الآية السابقة: "والإحسان لهم يكون بالرفق بضعيفهم، وسدّ خلة فقرهم، وإطعام جائعهم، وكساء عاريهم، ولين القول لهم، واحتمال أذيتهم في الحوار لطفًا منّا بهم، لا خوفًا وتعظيمًا، والدعاء لهم بالهداية وأن يجعلهم من أهل السعادة، ونصيحتهم في جميع أمورهم وديانهم، وحفظ غيبتهم إذا تعرّض أحد لأذيتهم، وصون أموالهم، وعيالهم، وأعراضهم، وجميع حقوقهم ومصالحهم، وأن يعانون على دفع الظلم عنهم." cclxxxii

ومن صور التعايش الديني المشروع، إحلال طعام أهل الكتاب ونساءهم الذي بهما يقوم التعايش والتساكن، كما ورد في قوله تعالى: ((الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ)) (المائدة: ٥)

ومن صور التعايش الديني المشروع كذلك، حسن التعامل مع الوالدين إذا كانا كافرين، وكان الولد مسلمًا، كما قال تعالى: ((وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا

تُطْعُهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا...)) (لقمان: ١٥). يقول الإمام البغوي: "وصاحبهما صحبة إحسان بالمعروف، والبعد عن الإساءة إليهما بالقول أو الفعل." cclxxxii

ومن صور التعايش الديني المشروع كذلك، إعطاء الضمانات لغير المسلمين المسلمين المقيمين في ديار الإسلام، كما أشير بالإجمال في قوله تعالى: ((وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ)) (الأنبياء: ١٠٧)، ويؤيد معناه قوله صلى الله عليه وسلم: ((لا يرحم الله من لا يرحم الناس)) (أخرجه البخاري). cclxxxii

جاءت كلمة "الناس" في الحديث السابق بصيغة العموم مما يدلّ على أنّه يشمل كلّ أحدٍ دون اعتبار الجنس أو الدين.

يقول ابن بطال: "فيه الحضّ على استعمال الرحمة لجميع الخلق، فيدخل المؤمن والكافر والبهائم والمملوك فيها وغير المملوك." cclxxxii

ومن أجمل ما ورد في القرآن من الآيات التي يمكن أن نجعله نبراساً للتعايش الديني المشروع قوله تعالى: ((لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ)) (الكافرون: ٦). هذه الآية تُشير إلى ضرورة وجود علاقة تربط المسلمين مع أهل الأديان الأخرى مبنية على التسامح. cclxxxii

(١) **التعايش الديني الممنوع**، ويعني أن يتنازل الإنسان عن عقيدته، أو يقدم نصف عقيدته، أو يترك بعض تعاليم دينه، وإن كان ذلك من أجل التصالح الديني. وقد أشار القرآن إلى ضرورة منع هذا النوع من التعايش، كما في قوله تعالى: ((...أَفْتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ...)) (البقرة: ٨٥).

من صور التعايش الديني الممنوع الدعوة إلى ما يسمى بوحدة الأديان، واعتبار أن كل دينٍ صحيح وموصل إلى الجنة، وأنّ الربّ في كل الديانات في حقيقته واحد، إن تعدّدت واختلقت مسمياته.

ومن صور التعايش الديني الممنوع كذلك، مبادلة الكفّار المحبّة والمودّة، ومشاركتهم في احتفالهم لأعيادهم الدينية الخاصة بهم. ولا شكّ أن أمثال تلك الأعياد والمشاركة في الاحتفال بها غير مشروعة في الإسلام، وغير مرضية عند الله، لأنّها إمّا أن تكون مبتدعة في دينهم، وإمّا أن تكون منسوخة بالإسلام. والمشاركة معهم فيما فعلوا من الأباطيل إقرارٌ لهم على الباطل.

ومن صور التعايش الديني المتنوع كذلك، تمكين الكفار بما فيهم المبشرون المنصرون، على تنصير المسلمين، واستغلال وسائل الإعلام المملوكة لهم على تشويه صورة الإسلام وإصاق التهم المكذوبة للإسلام.<sup>cclxxxii</sup>  
وقد أشار الإمام القراني في كتابه "الفروق" إلى بعض صور التعايش الديني المتنوع، منها: "إخلاء المجالس لهم عند قدومهم، ونداؤهم بالأسماء العظيمة، وغير ذلك."<sup>cclxxxiii</sup>

### ت. واقع التعايش الديني في أندونيسيا

تعتبر أندونيسيا في الوقت الحالي خامسة دول العالم من حيث كثافة السكّان، حيث بلغ تعداد سكّان أندونيسيا 237.556.363 نسمة حسب الإحصاء الأخير عام ٢٠١٠ م. وكان عدد الذكور حينها بلغ ١١٩.٥٠٧.٥٨٠ نسمة، بينما عدد الإناث بلغ ١١٨.٠٤٨.٧٨٣ نسمة.<sup>cclxxxiii</sup> ونسبة ازدياد عدد السكان بمعدل ١.٤٩ بالمائة سنوياً.

لم تكن أندونيسيا دولةً دينيةً ثيوقراطيةً، أو دولةً إسلاميةً بمعناها الحقيقي، حيث تطبّق فيها أحكام الشريعة وتعاليم الإسلام كافةً، وإنما هي دولة تعترف بالأديان، وجعلت الدين أساساً للمواطنة، وجعلت أولى المبادئ التي تمسك بها "الألوهية المنفردة" (*Ketuhanan Yang Maha Esa*)، بل جعلت من ضمن الوزارات التي تولّت مهامها الحكومة المنتخبة إدارة الشؤون الدينية. ولهذا، لم ينصّ الدستور الأندونيسي على اتخاذ الشريعة الإسلامية أساساً للتشريع في أندونيسيا.

تعترف أندونيسيا بستّة أديانٍ رسمية، وهي: الإسلام، والكاثوليكية، والبروتستانية، والهندوسية، والبوذية، والكنفوشيوية. ويُعتبر الإسلام أكثر ديانةً أتباعاً في أندونيسيا، حيث بلغ عدد المسلمين فيها 87,18% من إجمالي سكّان أندونيسيا، أي ما يقارب 207.176.162 نسمة.<sup>cclxxxiii</sup> وبهذا العدد من المسلمين أصبحت أندونيسيا أكبر دولة إسلامية من حيث عدد السكّان.

ومن أدلّ الدليل على كون الإسلام أكثر دينٍ أتباعاً ومعتقاً في أندونيسيا كثرة عدد المساجد والمصليات، حيث يفوق عددها أربعمئة ألف مسجد ومصلى. أما بالنسبة لمعابد أخرى فعددها كما يلي: كنائس البروتستانية عددها ما يقارب ثلاثين ألف كنيسة، وكنائس الكاثوليكية عددها ما يقارب ثمانية آلاف كنيسة، معابد الهندوسية عددها حوالي أربعة آلاف معبد، بينما معابد البوذية عددها

حوالي ألف وثمانمائة معبد.<sup>cclxxxii</sup> وعلى الرغم من ذلك، تشير الدراسات الجديّة إلى أن نسبة ازدياد بناء المسجد والمصليات في أندونيسيا أقل بكثير من نسبة ازدياد الكنائس والمعابد فيها.<sup>cclxxxii</sup> وبالرغم من أنّ الغالبية العظمى من الشعب الأندونيسي يدينون بالإسلام، إلا أن الحكومة تعهّدت للأقليات من الذين يدينون بغير الإسلام بمنح الضمان وتقديم الحماية اللازمة لهم. فكلّ مواطن له الحرية في إقامة شعائر دينه، بشرط أن تحترم كلُّ طائفةٍ من تلك الطوائف بعضها البعض، ولا تؤذي غيرها.

من أجل أن يتحقق التعايش الديني فيها، فإنه من حين لآخر يُجرى الحوار بين علماء المسلمين وبين رجال الديانات الأخرى، ويستمرّ على شكل التناظر لتفادي حدوث الاختلاف، ولأجل الوصول إلى حل أية مشكلة تتعلق بهم جميعاً.

على الرغم من أن هناك ديانات مختلفة لدى الشعب الأندونيسي، إلا أن الصراع الديني بين أبناء الوطن الواحد يعتبر قليلاً نسبياً. وهذا الجو من السلام والأمن داخل أندونيسيا لا يمكن إغفال دور الأغلبية المسلمة فيها، حيث يشهد التاريخ أن التوتر والصراع الديني في أندونيسيا يكثر في المناطق التي يكون المسلمون فيها أقليةً، أو في المناطق التي تدخل فيها المنصرون من الخارج بشؤون أهل الوطن الواحد من خلال زرع الكراهية والعداوة بين أتباع الديانات المختلفة، كما سيأتي بيان ذلك لاحقاً.

### ث. مقوّمات التعايش بين الأديان في أندونيسيا

من المعلوم، أنّ إندونيسيا وغيرها من الدول تسعى دائماً إلى تحقيق التعايش الديني بشكله المثالي، إلا أنّ هذا الحلم كثيراً ما يتلاشى في ظلّ وقوع العديد من التوترات بين أتباع الديانات المختلفة من أبناء الوطن الواحد، حتى يرى البعض أن هذا التعايش الديني يستحيل أن يقع في هذا العصر.

إنّ التعايش الديني المشروع والمنشود لا بدّ أن يقوم على مجموعة من الأسس والمبادئ التي ينطلق منها. فعدم الاهتمام بهذه الأسس والمبادئ أو إجحافها قد يؤدي إلى حدوث العديد من المشكلات يمكن تجنبها بالحفاظ والتمسكّ بهذه الأسس، وهي:

- (١) يجب على جميع أتباع الديانات المختلفة أن تكون لهم قناعة تامة، وإرادة حرّة، ورغبة مشتركة للتعایش، وذلك من خلال استعداد تام للتحرر من أيّ تأثيرٍ خارجيٍّ عن الذات، كالضغوط المفروضة عليهم، مهما كان شأنها، ومهما كانت أسبابها.
  - (٢) يجب على جميع أتباع الديانات المختلفة أن يتفاهموا ويتفقوا على أهداف التعایش وغايته التي تخدم الإنسانية جميعاً، وتحقق مصالحها، وفي مقدمتها تحقيق السلام العالمي، والأمن، والأمان، والحيلولة دون وقوع ونشوء النزاعات والحروب المختلفة، بالإضافة إلى دفع أيّ شكلٍ من أشكال الظلم والاضطهاد والاعتداء، سواء كان على الشعوب أو الجماعات، أو على الأفراد، الذي يصدر عن بعض السياسات التي تخترق حقوق الإنسان.
  - (٣) يجب على جميع أتباع الديانات المختلفة أن يتعاونوا جميعاً والقيام بالعمل الجاد من أجل الوصول إلى النتائج المرضية، والأهداف السياسية للتعایش. وهذا الأمر في غالب الأحيان يتطلب وضع مخطّطٍ تنفيذيٍّ يشترك فيه الجميع لتحقيق المطلب الأسمى.
  - (٤) يجب على جميع أتباع الديانات المختلفة أن يتبادلوا الاحترام فيما بينهم، وأن يثقوا ببعضهم البعض، حتّى يستمرّ الجهود والعمل ويتمكّن الجميع من تحقيق أهداف التعایش. كما يجب عليهم أن يتفقوا على المرجعية العظمى التي تمثّل القيم العظمى والمثل العليا التي اجتمعت عليها الإنسانية ليحتكموا إليها عند حدوث أيّ خلافٍ فيما بينهم.
- تلك الأسس والمبادئ الأربعة هي التي تمثّل نقطة الانطلاق لتحقيق التعایش الديني لا تقتصر صلاحيتها للتطبيق على أرض أندونيسيا فحسب، وإنّما هي صالحة للتطبيق في كلّ مجتمعٍ متكوّن من أتباع الديانات المختلفة. فما أكثر اليوم مجتمعٌ يتكوّن من مسلمين وغير المسلمين.
- والجدير بالذكر، أنه لما كان في أندونيسيا يمثل المسلمون الأغلبية العظمى من سكّان أندونيسيا، فينبغي أن يُوضع في الاعتبار أمرانٍ مهمّان يمثلان سمةً شرعيةً للتعایش الديني الذي يرضاه الشرع الحكيم، أولاهما ربط عملية تحقيق التعایش الديني بالجهود المبذولة من أجل تقوية الوازع الديني، والشعور الدائم بمراقبة الله. فهذا الأمر، لا شكّ أنه يؤدّي إلى أن يجعل المؤمن التقوى والإيمان بالله أساساً في ممارسته للتعایش. فلا يمكن فصل التقوى من التعایش الديني، بل لا بدّ أن يصبح التعایش الديني المشروع علامةً من علامات التقوى.

تأمل قوله تعالى: ((...وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ...)) (المائدة: ٨). أشارت الآية الكريمة إلى أنّ العدل تجاه غير المسلمين تعتبر من صور التقوى. أمّا ثانيهما، أنّ الأسس والمنطلقات والمرجعيات التي يحتكم أتباع الديانات في أندونيسيا لا بد أن يكون مستمدّاً من الوحي الإلهي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. إنّ نصوص القرآن والأحاديث النبوية نصوصٌ مقدّسة في نظر المؤمنين، فلا مجال أن يتلاعب الناس فيها كيفما شاؤوا. فالتعايش الديني الذي يضع النصوص القرآنية والحديثية جانباً ليس من ضمن التعايش الذي أقرّه الشرع. ولو تعايش المسلم مع غير المسلم ملتزماً بالنصوص الشرعية التي يؤمن بها، فما يقوم به يُعدّ في الإسلام من أجلّ العبادات،<sup>cclxxxii</sup> لأنّه تطبيقٌ وممارسةٌ لما طلب الشارع الحكيم منه أن يقوم به.

والجدير بالذكر أنّ تجاهل هاتين السمتين الشرعيتين وإغفالها في الجهود المبذولة لتحقيق التعايش الديني في أندونيسيا اليوم كثيراً ما يسهم بشكل كبير في إحداث الصراع والتوتر بين أتباع الديانات المختلفة.

بالنظر المتفحّص إلى واقع أندونيسيا اليوم، نرى أنّ التعايش الديني المنشود يعتمد تحقيقه على مجموعة من المقوّمات الأساسية، أبرزها:

**أولاً: فهم المجتمع فهماً صحيحاً واعياً، ومعرفة ما فيه من تنوع ثقافي واجتماعي بين أفرادهِ.**

شاع في ألسنة الأندونيسيين مبدأ "*Bhineka Tunggal Ika*" (فمهما اختلفنا، فنبقى أمةً واحدةً)، هذا المبدأ الذي توارثه الأجيال، بل فهمه الأندونيسيون منذ القدم، حتى قبل استقلالها من الاستعمار. على الرغم من أن أندونيسيا متكوّنة من مختلف الأعراق، واللغات، والديانات، إلا أنّ أغلب الأندونيسيين فهموا أنّ مشيئة الله وإرادته تقتضي أن جعل كلّ ما في الكون مبنياً على الاختلاف، سواء أكان بشراً، أم جماداً، أم حيواناً، بل جعل الله الاختلاف سنّةً كونيةً لحكمةٍ عظيمةٍ وجليليةٍ. لو شاء الله لجعل البشر جميعاً متفقين، لكنّه تعالى أوجد هذا الاختلاف وجعله سبباً للتعارف والتآلف، لا للتناحر والتباغض، كما جعله سبباً للتسابق على الخير، ووسيلةً للابتلاء.

يقول الله تعالى: ((...وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ)) (المائدة: ٤٨)

علق الإمام القرطبي على الآية السابقة قائلاً: "أي لجعل شريعتكم واحدة، فكنتم على الحق، فبين أنه أراد بالاختلاف إيمان قوم وكفر قوم، ((وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ))، في الكلام حذف تتعلق به لام كي، أي ولكن جعل شرائعكم مختلفة ليختبركم، والابتلاء الاختبار." cclxxxii

فهم المسلمون الأندونيسيون أنه ليس للمسلم إكراه غير المسلم على تغيير معتقده الديني ولا إجباره على ذلك. فواجب المسلمين تجاه إخوانهم غير المسلمين من أبناء الوطن الواحد مجرد تبليغهم الدعوة الإسلامية والتي هي أحسن، أما إجبارهم حتى يصبحوا مسلمين، فهذا مخالف لسنة الله في الوجود.

إن التنوع الثقافي والاجتماعي والديني في أندونيسيا يمكن أن يصبح عنصر بناء وارتقاء في المجتمع، كما يمكن أن يصبح عنصر هدم ووبالاً على المجتمع. حينما يعامل المسلمون غير المسلمين وفق النظرة الإنسانية الإسلامية الحسنة المبنية على البر والقسط، ويقف بعضهم البعض على الأرضية المشتركة فيما بين أبناء الوطن الواحد، التي من أهمها الشراكة في الإنسانية واحترامها، هذا التنوع يمكن أن يكون عامل بناء وتكامل. ولكن، لو نظر كل أبناء الوطن الواحد مخالفه في الثقافة والدين بنظرة ضيقة، وبجدية تامة، ولا يقبل إلا نفسه ومن على هواه، حينئذ تتولد لدى المجتمع بأسره الضغينة وإضرار الشر والسوء. وهذه البيئة والحالة تعد بيئة خصبة ومناسبة لشيوع الفكر التطرفي والغلو، حتى باسم الدين.

ثانياً: شعور جميع أهل الديانات المختلفة في أندونيسيا أنهم أبناء وطن واحد، وأنه من واجباتهم المشتركة تجاه بلدهم السعي جاهدين على رفعة البلد وتطويره وتنميته تنمية شاملة لمختلف الجوانب، روحية كانت أم مادية.

من نظر إلى تاريخ أندونيسيا خاصة، يجد أن الشعور بوحدة الوطن، ووحدة الشعب، ووحدة اللغة بدأ يتنامى جلياً لدى الأندونيسيين قبل استقلال أندونيسيا، وبالخصوص بعد أن عقد فيه الشبان الأندونيسيون مؤتمرهم الثاني، إذ قرروا فيه اتخاذ لغة واحدة هي اللغة الأندونيسية، وشعب

واحد هو الشعب الأندونيسي، ووطن واحد هو الوطن الأندونيسي. وسمي قرار مؤتمرهم هذا بـ "يمين الشبان الأندونيسيين" (*Sumpah Pemuda Indonesia*).<sup>cclxxxii</sup>

وسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم تبرز لنا أنّ من أولويات ما يقوم به الرسول بعد هجرته إلى المدينة المنورة إبرام عقد التحالف مع اليهود بالاتفاق على المسؤولية المشتركة في الدفاع عن المدينة ضدّ أيّ هجوم خارجي. فالمسلمون سواءً من الأنصار أو المهاجرين، وكذلك اليهود، على الرغم من اختلاف معتقداتهم إلّا أنّهم جميعاً في عاتقهم مسؤولية مشتركة في الدفاع عن الوطن.

فالتاريخ يشهد أنّ التطوّر والارتقاء لا يمكن أن يتحقّق ما لم يعمل أبناء الوطن الواحد بمختلف خلفياتهم على ما فيه خيرٌ وصالحٌ للوطن. فالتعايش شرطٌ أساسيٌّ للنهضة، فلا نهضة إذا قام البعض بالبناء وبينما الآخرون يقومون بهدم ما انبنى، كما يقول الشاعر:

متى يبلغ البنيان تمامه  
إذا كنت تبني وغيرك يهدم

ثالثاً: الاعتراف بالآخر، سواء كان اعتراف المسلمين بغير المسلمين، أو اعتراف غير المسلمين بالمسلمين. وهذا لا يعني أنّ المسلمين يغفلوا وجود أية فوارق جوهرية وموضوعية بين الإسلام، كدين محكمٍ ومحفوظ من قبل الله، وبين الديانات الأخرى المحرّفة المبدّلة.

جرى العرف في أندونيسيا خاصةً، وفي العالم عامةً، أنّ المناطق التي يمثّل المسلمون فيها أغلبية السكّان جرى التعايش الديني المشروع بشكلٍ ممتاز، ولكن في مقابل ذلك أنّ وضع الأقلية المسلمة في المناطق التي يمثّل غير المسلمين الأغلبية فيها وضعٌ لا يحسد عليه. وهذا الأمر إنّ دلّ على شيءٍ فإنّما يدلّ على أنّ للمسلمين استعداداً أكبر للاعتراف بالآخر ويتسامح مع غيرهم، بخلاف غير المسلمين الذين يصعب لهم التقبل بمن يخالفهم، خاصةً حينما يكونون من الأكثرية.

ومن أدلّ الدليل على ذلك، ما عُرف في تاريخ أندونيسيا باسم "حذف سبع حروف من وثيقة جاكرتا" (*Penghapusan Tujuh Huruf dari Piagam Jakarta*). لما أعلن سوكارنو الإعلان الرسمي لاستقلال أندونيسيا في ١٧ أغسطس ١٩٤٥ م، فبعده بيومٍ واحدٍ جاءه وفد نصراني من شرق أندونيسيا تطالب الرئيس بحذف سبع حروف من وثيقة جاكرتا التي تمثل المبدأ العام في شأن إدارة الجمهورية الفتية، وهي كلمة "وجوب تطبيق الشريعة الإسلامية لمعتنقيها" (*Dengan Kewajiban*) (menjalankan Syari'at islam bagi pemeluk - pemeluknya). وهذه المطالبة في نفس الوقت

مصحوبة بالتهديد أن شرق أندونيسيا ذو أغلبية نصرانية ستفصل عن أندونيسيا في ظلّ عدم الاستجابة بهذه المطالبة.

فعلى الرغم من أنّ الحروف السبعة المطالبة بحذفها لا تتطرق إلى أيّ شأن من شؤون غير المسلمين، إلاّ أنّ أغلبية النصارى حينها لا تعترف بأحقية المسلمين في تطبيق شريعة دينهم، حتّى وصل بهم الأمر إلى أن يهدّدوا الحكومة الفتية باستجابة مطالبهم، وإلا الانفصال من الوطن الواحد. cclxxxii

هذا النوع من السلوكيات لا تختلف عن سلوكيات الدول الاستعمارية الكافرة، التي لا تعترف بأديان البلدان المستعمرة، بل تحاول جاهدةً طمس هويّات أبناء تلك البلدان بإبعادهم عن دينهم، والحيلولة دون تطبيق شعائر دينهم.

وفي بعض المناطق ذات أغلبية غير المسلمين في أندونيسيا، الوضع لا يختلف كثيراً عمّا جرى في الماضي. في جزيرة بالي (Bali) ذات أغلبية هندوسية مثلاً، واجه المسلمون إلى الآن العديد من الصعوبات في تطبيق شعائر دينهم، مثل منع حجاب المرأة المسلمة التي تعمل، سواء في الدوائر الحكومية أو في الدوائر الخاصة. cclxxxii

إن الاعتراف بحق الآخرين، وإن اختلف معنا في المعتقد والعبادة، مقوّمٌ أساسي من مقوّمات تحقيق التعايش الديني المشروع. فلا يمكن أن تتحقق التعايش الديني في ظلّ عدم الاعتراف بحق الغير في أداء شعائر دينهم.

فالمفحّص لما ذكر أعلاه، يشعر أنّ عملية تحقيق التعايش الديني في أندونيسيا يمكن أن يجني ثمارها المرجوة، إذا تكاتف جميع المسؤولين في هذا الأمر، حاكماً كان أو محكوماً، عالماً في الدين أو من العوام. لأنّ كلّ مقوّم من المقوّمات الثلاث المذكورة أعلاه يمكن أن يلعب دوره بشكلٍ فعّالٍ، حينما تبذل كلّ جهةٍ أفضل ما لديها من أجل تحقيق هدفٍ مشتركٍ.

### ج. المعوّقات في سبيل تحقيق التعايش الديني في أندونيسيا

بالنظر الدقيق إلى مسألة المعوّقات في سبيل تحقيق التعايش الديني في أندونيسيا، يمكن القول أنّه بشكلٍ عامٍ تنقسم المعوّقات إلى قسمين أساسيين، هما: معوّقات داخلية، ومعوّقات خارجية. أمّا المعوّقات الداخلية فهي تتمثّل في النقاط التالية:

(١) جهل العديد من أتباع الديانات بتعاليم دينهم. هذا الأمر ليس مقتصرًا بالمسلمين فحسب، فكم من أتباع الديانات الأخرى لا يعلمون من تعاليم دينهم إلا الشيء القليل، الذي في أغلبه يتعلّق بشكليات الدين. وهذا الأمر لا شكّ في أنّه مؤثّرٌ بشكلٍ كبيرٍ في الحيلولة دون تحقّق التعايش الديني. لو فهم كلّ أتباع الديانات بتعاليم دينهم فهماً صحيحاً ووسطياً بعيداً عن الجهل والغلو والتقليد الأعمى، لكان التعايش الديني أمراً متحقّق الوقوع.

(٢) عقلية ضيقة لبعض العلماء الديني ورجال الديانات الأخرى. لئن كان كلّ علماء الدين يعتقدون أنّ دينهم هو أصحّ الأديان، ولكن لا ينبغي أن يدفع ذلك الاعتقاد إلى إجبار معتقدٍ معينٍ على غير معتنقيه. وقد نبّه الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن دوره يقتصر في التبليغ وليس في إجبار الناس لاعتناق الإسلام، فلا إكراه في الدين. وليس مفهوم الجهاد في الإسلام من أجل قهر الناس لاعتناق الإسلام، وإنما من أجل إزالة كل الموانع التي تحول دون الاختيار الحرّ لمعتقدٍ معيّن.

(٣) أتباع بعض أهل الأديان منهج الغلو والتطرّف في فهمهم وممارستهم لدينهم، وابتعادهم عن المنهج الوسطي. في العصر الحالي يرتبط السلوك التطرفي ببعض ممارسة الإرهاب. والإرهاب لا يتعلّق بتعاليم ديانةٍ معيّنة، وإن كانت أغلب وسائل الإعلام اليوم تربط بين الإرهاب والجهاد الإسلامي، إلا أنّ الواقع ينكر هذا الأمر.

لقد ظهر في أندونيسيا قبيل عيد الفطر عام ١٤٣٦ هـ الماضي إرهابٌ مارسته الكنيسة الإنجيلية في أندونيسيا (GIDI) *(Gereja Injili Di Indonesia)* حيث إنّها تمنع المسلمين في ولاية توليكارا *(Tolikara)*، في جزيرة بابوا *(Papua)*، من أن يؤدّوا صلاة عيد الفطر. ولما لم يلق المسلمون بالهم بذلك المنع، قامت الكنيسة بتحريك النصارى للهجوم على المسلمين المصلّين. وقد كشفت الشرطة فيما بعد أن الهجوم مخطط مسبقاً من قبل النصارى، وشارك في التخطيط رئيس بلدية توليكارا المسيحي<sup>cclxxxiii</sup>. فلو أدرك كلّ طرفٍ أن لكل أتباع دين معين حقّ في ممارسة شعائر دينهم من غير الإضرار بالآخرين لما حدثت مثل تلك الحادثة.

(٤) عدم احترام والتزام أتباع الديانات المختلفة للقوانين واللوائح التي وضعتها الحكومة للحيلولة دون وقوع الصراعات بين أتباع الديانات المختلفة. لو التزم كل طرف الخضوع تحت سلطة القانون لما حدث الصراع بين الأطراف، ولتحقق التعايش بين أتباع الديانات المختلفة.

ومّا حدثت في أندونيسيا مؤخراً حادثة هجوم بعض المسلمين إحدى الكنائس غير الرسمية في ولاية آتشيه سنكيل *Aceh Singkil*. قبل تلك الحادثة أرسل المسلمون التحذير إلى بعض رجال الدين المسيحيين الذين يتلمس منهم القيام بدور تنصيري في المنطقة. ثمّ اكتشف المسلمون أنّ هؤلاء رجال الدين المسيحيين قاموا ببناء الكنائس لجماعتهم دون أيّ إذن رسمي من الحكومة المحلية. فلمّا رأى المسلمون أنه ليس هناك أية اجراءات أمنية تتخذ للتعامل مع هذا الأمر، شنّ بعض المسلمين الهجوم على الكنيسة، مما أدى إلى موت العديد من جماعة الكنائس. <sup>cclxxxii</sup> فلو التزم كل طرف باللوائح والقوانين التي تنظم هذا الأمر لما حدثا مثل تلك الحادثة.

وأما المعوّقات الخارجية، فهي كثيرة، ولكن أهمّها ما يلي:

(١) دور الحركات التبشيرية الخارجية في زرع التفرّق والصراعات الداخلية بين أبناء الوطن الواحد. ففي حادثة توليكارا *Tolikara* المذكورة أعلاها، تشير الأدلّة الكثيرة التي جمعها مكتب الشرطة المحلي أنّ هناك أيادي خفيّة من جهة خارجية لها دور كبير في زرع التفرّق بين أبناء بابوا *Papua*. وبعض الأخبار تشير إلى أنّ الكنيسة الإنجيلية في أندونيسيا *GIDI* قامت بفرض أتباعها بصبغ جدران بيوتهم بعلم دولة إسرائيل الصهيوني، مما يشير إلى وجود علاقة وديّة بين الكنيسة الإنجيلية ودولة إسرائيل الصهيوني. <sup>cclxxxii</sup> ويرى البعض أن تلك الحادثة ذات توجهات سياسية، إذ لو قام المسلمون بعدها بهجوم مضادة، فستكون فرصة ذهبية لنصارى بابوا *Papua* للمطالبة بالانفصال من أندونيسيا، فتصبح دولة مسيحيةً مستقلة كما حدثت لتيكور الشرقية *Timor Timur* من قبل. <sup>cclxxxii</sup>

(٢) دور الحكومة في إقامة العدل بين أتباع الديانات وإدارة الصراعات المتوقعة حدودها بين أتباع الديانات المختلفة. لا شك في أنّ الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن. ولهذا، حكم الحاكم يرفع الخلاف، وليس الخلاف الناشئ بين المسلمين فحسب، وإنما يشمل

كذلك الخلاف الناشئ بين أتباع الديانات المختلفة. للأسف الشديد، وإن كانت أغلبية سكّان أندونيسيا من المسلمين إلا أنّ توجّه الحكومة الأندونيسية الحالية هو الخوف من الإسلام وقوّة المسلمين *Islamphobia*، والتضييق على النشاطات الإسلامية. ويظهر هذا الأمر جلياً في المواقف التي أخذتها الحكومة في التعامل مع الصراع بين أتباع الديانات المختلفة، حيث كثيراً ما تقف الحكومة مدافعاً عن حقوق الأقلية غير المسلمة، وتهضم حقوق الأغلبية وتتغافلها، على الرغم من أنّه في كثير من الحين يكون سبب التوتر والصراع من طرف الأقلية.

لا شك أنّ موقف الحكومة الغير المحايدة قد يشكل معوّقا في طريق تحقيق التعايش الديني، بل يؤدي هذا الأمر إلى ظهور بعض الحركات التي تستغل هذا الوضع في دعم أجندتها السياسية لمعارضة الحكومة.

وحيث نوازن بين خطورة المعوقات الداخلية والخارجية، نجد أنّ العديد من المعوقات الخارجية يمكن تفاديها بالتغلب على المعوقات الداخلية، التي من أهم وسائلها نشر الوعي بأهمية التعايش الديني، وقيام العلماء ورجال الديانات المختلفة بترشيد أتباعها نحو التعاون على البر والصلاح، لا على الكراهية والعداوة. إضافة إلى ذلك، لا بدّ أن تحضّر الحكومة بدور فعال في الحيلولة دون تدخل خارجي، وأن تقف موقفاً محايداً في التعامل بين الصراعات بين أتباع الديانات المختلفة.

### ح. الخاتمة

كان المرحوم الأستاذ محمد ناصر، أمين عام لرابطة العالم الإسلامي مسبقاً، قال يوماً في تعليقه على هجوم وسائل الإعلام ضدّ من قام بإحراق الكنائس التي حدثت عام ١٩٦٧ م بمكassar: "لا شكّ أن إخواننا المسيحيين يشعرون بألم شديدٍ بحادثة إحراق الكنائس، ولكن لا ينبغي أن ينظر المرء إلى تلك الحوادث إلى هذا الحدّ فحسب...:، ثم يقول: "إن الإسلام له تعاليم دينية واضحة حول التسامح الديني، فلا ينبغي لغير المسلمين أن يخافوا عن الإسلام. لما كانت الكنائس تقوم بدور خفي في تنصير المسلمين بشتى الوسائل من خلال قوّتها المادية، فهذا الأمر هو الذي دفع بعض المسلمين إلى الحفاظ على دينهم وعقيدتهم." cclxxxii

وقال في موضع آخر: "لا شكّ، أنه قد تحقق في أندونيسيا منذ القدم التعايش الديني بين الديانات المختلفة. والآن، كيف صار هذا التعايش في خطر؟ الجواب لا يقتصر في أن لكل دين

يوجب معتقديه على القيام بدعوة الناس إلى الدخول في دينه، ولكن السبب الحقيقي هو السعي الحثيث من حركة التنصير الغربي من أجل تحقيق الهدف، وهو السيطرة على العالم الإسلامي، فصار المسلمون الأندونيسيون بالخصوص، ضحيةً لتلك الحركة المنافية للتعایش. <sup>cclxxxii</sup>

إنّ تحقيق التعایش الديني المشروع في أندونيسيا ليس حلمًا مستحيلًا، وإنما أمر قريب الوقوع، خاصة أن مقومات التعایش الديني المشروع أكثر قابلية للبروز من معوقاته. وهذا الأمر يتطلب بذل الجهود المشتركة في نشر الوعي بأهمية تحقق التعایش الديني المشروع، وأن يلعب العلماء ورجال الدين دوراً أساسياً في غرس ثقافة التعاون على البر والصلاح لخير الوطن بدلا من ثقافة الكراهية والعداوة. ولا ننسى أمراً مهماً آخر في ضرورة أن تقوم الحكومة موقفاً محايداً تمارس العدالة والقسط في سياستها تجاه أتباع الديانات المختلفة، وأن تمنع تدخلاً خارجياً الذي تمارسه حركة التنصيرية والتبشيرية التي تشكل خطراً أمام مشروع تحقيق التعایش الديني المشروع.

### خ. فهرس المصادر والمراجع

الكتب العربية:

#### القرآن الكريم

- أحمد، أسامة. (د.ت). مفهوم التعایش الإسلامي. القاهرة: دار الحديث.
- البغوي. (١٩٩٧ م). تفسير معالم التنزيل. القاهرة: دار طيبة، ط ٤.
- البيضاوي، القاضي. (١٩٨٨ م). أنوار التنزيل وأسرار التأويل المشهور بتفسير البيضاوي. بيروت: دار الكتب العلمية.
- الرازي، فخر الدين. (١٩٩٥ م). التفسير الكبير ومفاتيح الغيب. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط ١.
- القحطاني، محمد. (د.ت). الولاء والبراء. الرياض: مكتبة العبيكان.
- القرطبي. (١٩٩٣ م). الجامع لأحكام القرآن. بيروت: دار الكتب العلمية.
- القراي. (٢٠٠٣ م). الفروق. بيروت: مؤسسة الرسالة، ط ١.
- المباركفوري. (د.ت). تحفة الأحوذوي. بيروت: دار المعرفة.

الصويان، أحمد. (د.ت). *الحوار واصله المنهجية*. بيروت: دار الفكر.  
مجمع اللغة العربية. (د.ت). *المعجم الوسيط*، القاهرة: مجمع اللغة العربية.  
وزارة الشؤون الدينية جمهورية أندونيسيا: مهماتها ووظائفها، من إصدارات المركز الإعلامي التابع  
لوزارة الشؤون الدينية بجمهورية أندونيسيا، ط ٢، سنة ١٩٩٨ م

كتب غير عربية:

Husaini, Adian. (2013) *Pancasila Bukan untuk menindas Hak Konstitusional Umat Islam*. Jakarta, Gema Insani Press.  
Natsir, Mohammad. (1983). *Mencari Modus Vivendi Antar Ummat Beragama di Indonesia*. Jakarta: Media Dakwah.  
Notosusanto, Nugroho. dkk, (1977). *Sejarah Nasional Indonesia*. Jakarta: Balai Pustaka, vol.2.

مواقع الإنترنت:

<http://sp2010.bps.go.id/>  
<http://www.suara-islam.com/news/berita/nasional/2578-pertumbuhan-masjid-paling-kecil-dibanding-rumah-ibadah-lain>.  
<http://www.republika.co.id/berita/nasional/umum/14/08/20/naljs7-pakai-kerudung-dan-peci-dipotes-di-bali>  
<http://www.arammah.com/news/2015/09/16/temuan-baru-teroris-gidi-merancang-serangan-shalat-idul-fitri-dari-rumah-bupati-tolikara.html>  
<http://nasional.republika.co.id/berita/nasional/hukum/15/10/13/nw5spj361-gereja-di-aceh-singkil-dibakar-ratusan-orang>  
<http://www.eramuslim.com/berita/nasional/sambut-rabbi-zionis-israel-gidi-paksa-warga-cat-rumah-dan-kios-dengan-bendera-israel-atau-didenda-500-ribu.htm>  
<http://www.beritateratas.com/2015/07/inilah-skenario-licik-di-balik-rusuh.html>